



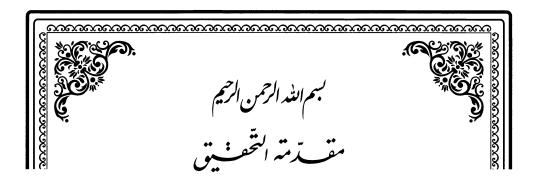
المثلانيي ودنك لماعن النسك الموحية اعني انه متلطتله كاذبة فهوتتني كانتيت بعقدالمولي إنسان مرحق كون سبب الما فاتر تشارعنه أهال لكوند فيها نزائنه الشي الذي هومونوع السالية كاذباه لايلزم رازكوة كم فالذلك العايلايال لأسلم أندتماني متاللشله واغايصدق وكانشد فوجرد لاناننولصدة الفضية لبي تونف لاعلى وجود الموضوع وصد ودضي كولي عنيه بي نُعَرَّلِامِ وها سَجَعَمَانَ هينها وآما وجود سَعَلَى الخوارُ ولا بَوَ وَصَ^{رَق}َ التقيه عيبه كالاينوانتي ونيهات وصفائهولعنا خائثه وحوابينا على لوضوع عندا مَتَفَا المثالِ فاعرفت من الآقف بَعْثَق الاس الأصَّا في علي تختق لطرة في يندانا لانسام المالجولها احواه فطمة وعقط بوألمحوكم بجوع متَل مَشَال لان هذه الفضية على عُونواه اسا ولب والمر إفي هُدُ بجوي ساولته السوومد عوم امن به اعتق الطوي في آج الانتازة في من موجع والفاالح الناس تولنا أنساو للدوب مساولخ واساد نستروكح و مديم يوجم أه عسر لاخلال الحدود الوتية في التين إليني نهذه النبجه لأنا كم ترجول الصفيح جعل وضوعا فلكري لأثم قاله ان قرانا أسلوله تعنيد موضوعه الوجولها ساوله والمان سلجة عمولاعليب الغ وماك بعده البااديجرومن حدحدود المتاى ومال بي الناج السابع ب الذي هوجزو من لحد حرّى القضية إلى عنودلك وكذلك المسول فيجفون لذرق بلقة والعقة في العبيد يجوع الظرف المتعرالساد مسدعاً سله لآالجرودو قروكا ظنه يعقه وخزي ذلك انخوتوانا لاشي بخالحه يطفي آلوت رتينه حويقصا علي السالية الكلية كنفسها أذلا متعكس لفي تولينا لاستجي مرالو مدف العايط وولك لأن المحوا

لبسم الله المجز المجيم وبدنستين رد العالمني وصل الدعل سودنا فيرافياح للكالات أثم النبين وسيكالدودع بدوسام صلوه وتسليما فاليضي المركات عدده لق الله بدام داله فهنزا مايتفتن ببان ان قولدها آي لسركت أيتي الملاللئ لبنين ببلعليني كشاله تعالى تعدير عدم زمادة الكاف فافور وباده النوس سابة كلية لورود موضوعا وسيا والنفظة ومات كانت الكافئراداتي كان الملَّمِيَّ لَيَرَشَّلْهِ بِي النَّنَ لَهُ مَكِّ زَلْكِنَّ كَالْتِعَيْ لِمِرْقَ لِمَشْلِهِ بِي كَلِيوْنِ مُفْيِلِهِ الْمَاتَّلَةِ سِجْ لِمَثْلًا والمعتود فيظيم لِيْكِ نه تعاليي طريق الكاية وأن ني شوالمقاملة وم ليفي الشال ن الشَّالِ لمَارَةَ ، وسُلِلَا عَمُنُ لِلاَرِّيِّ كَانَ كُلِّ مِنْ الْمُعَلِّقِ عَشَالِكُ فَا يَا يَخْ عَلَمُ مرالطفيف ووجود الملزوم متزوه لوجود اللازم فوجود المقايلة وم وجودشرا لمثاركان وجودا لملزوم مكروم لوجود اللازم كالكانوك اللازم ماندوم لننى المنزوم ففي مثل المثار مكزوم لمتى المثارة عالى صدف السرائة لمتئي والألوجد الملزوم بدوى الدازم عداحات منيصدة حَيْنِكُدُلْبِرَكِثَالِيَّ كَايِصَدْقَلْيَرَتُ لِيَّيُ وَالْالْصِدْقَ لَعَيْنَهُ وَهُو يعمَنِهَ كَانْ شَبِّا فِيهِ كَمَّلَهُ فِيلِنْ الْمَاكِونَ لِهِ شَالِكُنْ لِسَالِدِيمُ وَحِمْد السأدة نيكود الموجية الخرميكا وبت فكاستول المال والمستسوك الماثلة شرالات المتالية المتنق العنديمة الطلين نعند نتذاللاليني لاصذق آلكل كما تلديثي لمرانتنا شاعلة بانتغآآ كمثل وبهلامفهوآ بدقآع ماحتيل ترأن لولم يجيال لكاحترا ولألهر انتناوه تعالى غرفكك على كبيوا لارتعالي شالط فأد والتدرج بيدا تتفاشل

مكتبة شستربتي (ش)

بحل فانتسس ومذكبون سعب كماكة للوصقوال كوزؤدا مراؤاه استراد در برص الت بوکان ان بزر، ادکرورتی کامیدوان کار استراد برس من استران و کان ان بزر، ادکرورتی کشداخان و شوارانسد، دن این توکن و ادارش و مدی دست مراداسد. مرتدانشید کسری طب او دو دادارش و مدی دست نمراداسد. منسدناه روما منتقان مينا داء وجوائنون محرل مؤقف مرق كففتره كالمكن تزديث وإسرالم الساكة ديره بسدق الإمريات من الرياس منه بالنوم وخشس ترف بخش او داه خه أي الم يخشق العراض الا الجنسلم المجمول أمونغا شلفنا والعمول مجوع شكاهوه ن مد الغينية عركم ز لدراس، درب دهم الفرایش به بین و اداره این از دوره موه مرح بالمتحق طور فرنزه اینت زند فرنوا درموع ال فالنج تتاک ترک احد و در درب و بر واحد بارت این بر در و برود ... ران ساد با در باین باید با ساز به داد با در دو داد. مه هم اداد و داند با داند ساختان از نوز داد با در می داد ا مه در مود و داد کار در این از دان در داند با در این داد با مه در داد باید باید با در این از در در در در داد با در این بردا در در از در در داند باید با در این از در در در داد کابط در میچه دهنب بودک نام اگریسته برق دیم انتخاب کرد. مرم ل اوس میکونموده و کورکیجید مرتو مانج ده از دیم اثرار ارد موصف مبنوان مثلب و والعول والحدید نوتنواهش این مثل بيخامت بريانكث أما ويمك كسير يفغظ على ومرتقل وأحربوا من محول صنا انتر وه جل و حراز عر يخ الا تو يوكر و الا دا دا م و تر مرمد

ے مراز من ارمہ نفالتور تنار طيقة برعدم زبارة الكاف فأقول وباسالة فيقابس نونرنب بيرور أو دار موموى ن سباق من وروكرة ما ن كانت امكاف دائدتكا والعن لبسي وكثراً والعالم بمن دائدتكا والعالم بسيا شويموستن فكون نعيا لما كومستان تقوامضه ومدائق ما كوانشويات د دارام المائز فراه ما داسال وبند د بخشق الا مذ من للروس فع ا تعناد بمكارشه و مد ق المكام مها فرست دوانت دامه كون انتداد م مدورون مدورون و مناز ما و منز ما دولوم معال الماد و از از و زمان الدورون من وُ كل من الرائد تعالى شوائلو والمقدّرة انتها وشوائل انترو وُك ں وف ن کے لومتر امرا زیرائے کا ذیہ فوق ل انصف بعث



الحمدُ لله العليِّ الكبير، العليمِ القدير، الحكيمِ الخبير، الذي جلَّ عن الشَّبيه والنظير، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَلَى رسولهِ محمدٍ النظير، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَلَى رسولهِ محمدٍ البشير النذير، وعلى آله الأطهار وأصحابه النجباء الأخيار.

وبعد:

فإن القرآن هو كلامُ الله الذي لا تنتهي عجائبه ولا تنقضي غرائبه، كيف وهو المعجزة العظمى لنبي الأمَّة المستمرةُ حتى قيام الساعة.

ولا زال العلماء في كلِّ عصر يَستلهمون من معانيه جواهر الحِكَم والأحكام، ويستخرجون من ألفاظه فنونَ البلاغة وأساليبَ الكلام، فلا يدَعون حرفاً منه إلا ويقفون عنده باحثين عن وجه ذكره في مكانه، وحكمةِ اختياره دون غيرِه، ونحوِ هذا مما دأب العلماء على البحث فيه وتحريره.

ومن الآيات التي وقف عندها العلماءُ قولُه تعالى: ﴿لَيْسَكُمِثْلِهِ عَنَى * ﴾، حيث رأوا فيها وفي ألفاظها ما يحتاج إلى البيان، وحلِّ الإشكالِ المتوهَّم من كون الكاف بمعنى (مثل) فما الحكمةُ والوجهُ من قوله: ﴿كَمِثْلِهِ عَنَى (مثل) فما الحكمةُ والوجهُ من قوله: ﴿كَمِثْلِهِ عَنَى المترادفَين في كلمة واحدة؟

وقد نُسب لبعض العلماء - حلَّا لذلك - القولُ بزيادة الكاف، وأن المعنى: ليس

مثلَه شيء، وهذا إن كان المرادبه مطلَق الزيادة دون وجود حكمةٍ لها فقائلُه قد غاب عنه أن هذا الكتاب كلام الله الذي لا يُذكر فيه حرفٌ إلا لحكمةٍ وغاية يجب البحث عنها وبيانها مهما استطعنا لذلك سبيلاً.

ولا شك أنه ما مِن عالمٍ من العلماء المشهودِ لهم بالعلم يَغيب عنه هذا الأمر، ولذلك قال البيضاوي رحمه الله: ومَن قال: الكافُ فيه زائدة، لعله عنى أنه يعطي معنى: ليس مثْلَه، غير أنه آكَدُ لمَا ذكرناه.

وما ذكره رحمه الله هو وغيره من أئمة التفسير والمعاني في بيان ذلك المعنى: هو أن قولك: «مثلُك لا يبخل» _ فتنفي البخل عن مثله على طريق الكناية، وأنت تريد نفيه عن ذاته _ فيه من المبالغة ما لا يوجد في قولك: أنت لا تبخل، لأنك إذا نفيته عمَّن يسدُّ مسدَّه وعمَّن هو على أخصِّ أوصافه، فقد نفيتَه عنه، ونظيرُه لو قلتَ للعربي: العربُ لا تَخفِرُ الذِّمم، كان أبلغَ من قولك: أنت لا تخفر، فإذا عُلم أنه من باب الكناية لم يقع فرقٌ بين قوله: ليس كالله شيء، وبين قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَلَى معنى واحد وهو نفيُ المماثلة عن ذاته().

وقد أراد العلامة الكورانيُّ ـ رحمه اللهُ ـ أن يدلي بدلوه في هذه الآية، ويَدخل في النقاش حولها، كما هو دأبُ المحقِّقين من العلماء الموسوعيين، حيث لا يتركون جزئيَّة من هذا الدين في قرآنٍ أو سنَّةٍ إلا ولهم فيها بحثٌ واستدلال، فألَّف هذه الرسالة المسمَّاة:

«مد الفيء في تقريب ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ، شَيْءٌ ﴾»

(۱) انظر: «الكشاف» (۲۱۲/۶)، و «تفسير البيضاوي» (٥/ ٧٨).

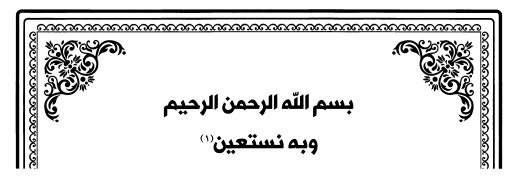
باحثاً في معانيها على تقديرِ عدم زيادة الكاف فيها، لكنه نحا في بحثه طريقة المنطقيين وعلماء الكلام، كما يدلُّ عليه استعماله طريقتَهم في الكتابة، واقتصارُه في المسائل على النقل عن بعض رؤوسهم كالمحقِّق نصيرِ الدين محمد بن الطُّوسي، والإمام فخرِ الدين محمد بن عمر الرازي، في شرحيهما لكتاب «الإشارات والتنبيهات في المنطق والحكمة» لأبي على الحسن بن عبد الله، الشهير بابن سينا.

ويظهرُ فيها على وجازتها سعةُ علمه، وتنوُّعُ مصادره، وإحاطتُه بهذا الجانب من العلوم، كما ظهر من رسائله الأخرى تضلُّعه بعلم الحديثِ النبويِّ الشريف وعلم الفقه وغيرهما.

وقد اعتمدنا في تحقيقِها على نسختين خطيتين هما: نسخة تشستربيتي ورمزنا لها بـ (ش)، ونسخة نور عثمانية ورمزنا لها بـ (ن).

والله الموفق إلى صَوب الصواب، وإليه المرجعُ والمآب.

المحقق



الحمد لله ربِّ العالمين، وصلى الله على سيدنا محمدٍ الجامع للكمالات خاتَم النبيين، وعلى آله وصحبه وسلَّم، صلاةً وتسليماً فائضَي البركات عدَدَ خَلْق الله بكلام الله الملكِ الحقِّ المبين.

أما بعد:

فهذا ما يتضمَّن بيانَ أن قوله تعالى: ﴿لَيْسَكِمِثْلِهِ مَثَى * ﴾ يدلُّ على نَفْي السَّمِ اللهِ التوفيق: المِثْلِ له تعالى على تقديرِ عدم زيادة الكاف، فأقول وبالله التوفيق:

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَنَى مُ اللهُ كلِّيَة ؛ لوُرودِ موضوعها في سياق النَّفي نكرة ، فإنْ كانت الكافُ زائدة كان المعنى: ليس مثلَه شيءٌ ، وإن لم تكن زائدة كان المعنى: ليس مِثْلَ مِثْلِه شيءٌ ، فيكونُ نفياً لمماثلة شيءٍ لمِثْله ، والمقصودُ منه نفيُ مماثلة شيءٍ له تعالى على طريقِ الكناية ، فإنَّ نفيَ مِثل المثلِ ملزومٌ لنفي المثل.

بيان ذلك: أن المِثْلَ ملزومٌ ومِثْلَ المِثْلِ لازمٌ؛ لأن كلَّا من المثْلَين مِثْلٌ لمِثْلِه؛ لأن المماثلة (٢٠ من الطرفين، ووجودُ الملزومِ ملزومٌ لوجودِ اللازم، فوجودُ المثلِ ملزومٌ لوجودِ اللازم كذلك نفيُ ملزومٌ لوجودِ اللازم كذلك نفيُ

⁽۱) «وبه نستعين» ليس من (ن).

⁽۲) في (ش): «تماثله».

اللازم ملزومٌ لنفي الملزوم، فنفيُ مِثْلِ المثْلِ ملزومٌ لنفي المثْلِ، فكلَّما صدَق: ليس [مِثْلَ](۱) مِثْلِه شيءٌ، صدَق: ليس مثلَه شيء (۱)، وإلا لوُجد الملزوم بدون اللازم، هذا خُلْفٌ، فيَصْدُق حينئذ: ليس كمثلِه شيء، كما يَصْدُق: ليس مثلَه شيء (۱)، وإلا لصدق نقيضُه وهو: بعضُ ما كان شيئاً فهو كمِثْله، فيلزمُ أن يكون له مثلٌ، لكن السالبة مفروضةُ الصدق، فتكون الموجبةُ الجزئيةُ كاذبةً، فلا مِثْلَ لمِثْله إذ لا مِثْلَ له.

والحاصل: أن المماثلة من الإضافات التي لا يُتصوَّرُ تحقُّقُها إلا عند تحقُّق الطرفين، فعند نفي (١) المثلِ لشيءٍ لا يَصْدُقُ الحكمُ بمماثلةِ شيءٍ له؛ لانتفاء المثلِ.

وبهذا يظهر اندفاعُ ما قيل (٥) من أنه: لو لم تُجعلِ الكاف زائدةً لزم انتفاؤه تعالى عن ذلك علوًّا كبيراً؛ لأنه تعالى مِثلٌ لمثله، والمقدَّر حينئذٍ انتفاءُ مثلِ المثلِ. انتهى.

وذلك لِمَا عرفت أن تلك الموجبة _ أعني: أنه مِثْلٌ لمثله _ كاذبةٌ، فهو تعالى لا يتصف بعقد الحمل في نفس الأمر حتى يكون سلبُ (١) المماثلة لمِثْله عنه تعالى _ لكونه فرداً من أفراد الشيء الذي هو موضوع السالبة _ كاذباً، فلا يلزمُ ما ذكره.

ثم قال ذلك القائل: لا يقال: لا نسلّم أنه تعالى مِثْلٌ لـمِثْله، وإنما يَصْدُق لو كان مِثْلُه موجوداً؛ لأنّا نقول: صِدْقُ القضية ليس يَتوقّف إلا على وجود الموضوع،

⁽١) ما بين معكوفتين زيادة يقتضيها السياق.

⁽٢) قوله: «صدق ليس مثله شيء» ليست في (ش).

⁽٣) «كما يصدق ليس مثله شيء» ليست في (ن).

⁽٤) في (ش): «فعند نقد»، وفي (ن): «فمع». ولعل الصواب هو المثبت.

⁽٥) في هامش (ن): «قائله الفاضل العلامة الرومي حسن جلبي رحمه الله».

⁽٦) في (ش): «سبب».

وصِدْقِ وصفِ المحمولِ(١) عليه في نفس الأمر، وهما متحقِّقان هاهنا، وأمَّا وجود متعلقِ المحمولِ فلا يَتوقَّفُ صدقُ القضية عليه كما لا يخفى. انتهى.

وفيه: أن وصف المحمول هنا المماثلة، وهو لا يَصْدُقُ على الموضوع عند انتفاءِ المثل؛ لِمَا^(٢) عرفتَ مِن توقُّف تحقُّق الأمر الإضافي على تحقُّق الطرفين.

على أنَّا لا نسلِّم أن المحمول هنا هو لفظُ (مِثْل) فقط، بل المحمولُ مجموعُ مِثْلِ مِثْلِه (مَثْل فقط، بل المحمولُ معموعُ مِثْلِ مِثْلِه (٢)؛ لأن هذه القضية على نحو قولهم: (أ) مساوٍ لـ(ب)، والمحمولُ في هذه مجموعُ «مساوٍ لـ(ب)» لا «مساوٍ» وحده، على ما صرَّح به المحقِّق الطُّوسي في «شرح الإشارات» (٤) في غيرِ مَا موضع.

قال في النَّهجِ الثامن: قولنا: (أ) مساوٍ لـ(ب)، و(ب) مساوٍ لـ(ج)، فـ(أ) مساوٍ لـرج)، وما يجري مجراه [وهو] عسر الانحلال إلى الحدودِ المرتَّبة في

⁽۱) في (ش): «محمول».

⁽۲) في (ن): «كما».

⁽٣) في (ن): «مثل لمثله».

⁽٤) كتاب «الإشارات والتنبيهات في المنطق والحكمة» لأبي علي الحسن بن عبد الله، الشهير بابن سينا، المتوفى سنة (٤٢٨هـ)، وهو كتاب صغير الحجم، كثير العلم، مستصعب على الفهم. وله شروح، منها: شرح الإمام فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى سنة (٢٠٦هـ) طعن فيه بنقض أو معارضة، وبالغ في الرد على صاحبه، ولذلك سمى بعض الظرفاء شرحه: جرحاً. ومن شروحه: شرح العلامة المحقق نصير الدين محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٢٧٩هـ) أشار فيه إلى أجوبة بعض ما اعترض به الفاضل المذكور (يعني الرازي)، وسماه بـ«حل مشكلات الإشارات» وفرغ من تأليفه سنة (٤٤٤) وهو المقصود بالنقل هنا.

وللمحقق قطب الدين محمد بن محمد الرازي، المعروف بالتحتاني، المتوفى سنة (٧٦٦هـ) كتاب: «المحاكمة» بين الشارحين الفاضلين المذكورين. انظر: «كشف الظنون» (١/ ٨١).

القياسِ المنتِج لهذه النتيجةِ؛ لأن الجزء من محمول الصغرى جُعل موضوعاً في الكبرى.. إلخ.

ثم قال: إن قولنا: (أ) مساوٍ لـ(ب)، قضيةٌ موضوعُها أو محمولها مساوٍ لـ(ب)، ولِمَا كان مساوٍ لـ(ج) محمولاً على (ب).. إلخ.

وقال بعده: الباء الذي هو جزءٌ من أحد حدود القياس(١١).

وقال في النهج السابع: (ب) الذي هو جزء من أحد حدَّي القضية (٢). إلى غير ذلك.

وكذلك المحمولُ في نحو قولنا: الدّرُّ في الحُقَّة، والحُقَّةُ في البيت، مجموعُ الظرفِ المستقرِّ السادِّ مَسَدَّ عامله، لا المجرورُ وحده كما ظنَّه بعضهم.

وظنَّ من ذلك أن نحو قولنا: لا شيء من الحائط في الوتد، يَنتهِض نقضاً على انعكاس (٣) السالبة الكلِّية كنَفْسها، إذ لا تَنعكِس إلى قولنا: لا شيء من الوتد في الحائط، وذلك لأن المحمول هو حاصلٌ في الوتد، لا الوتدُ فقط، فهي تنعكس إلى قولنا: لا شيء مما في الوتد بحائط، وهو صحيحٌ.

وللتنبيه على ذلك قال في «الإشراف»(٤) في رسم العكس المستوي: هو جعلُ الموضوع بكلّيته محمولاً، والمحمولِ بكلّيته موضوعاً..، إلى آخره.

⁽١) انظر: «شرح الإشارات والتنبيهات» لنصير الدين محمد بن الحسن الطوسي (ص: ٤٤٤_٧٤)، وما بين معكوفتين منه.

⁽٢) انظر: «شرح الإشارات والتنبيهات» لنصير الدين محمد بن الحسن الطوسي (ص: ٣٧٩).

⁽۳) «انعکاس» من (ن).

⁽٤) في (ن): «الإشراق»، ولم أعرفه.

وقال: قولك: لا شيء من السريرِ على الملك، لا ينبغي أن تعكسه دون القول بالكلّية، فلا تقول: لا شيء من الملك على السرير، بل: لا شيء مما على الملك بسرير(١)، فلفظُ (على) لا بد من نَقْلها إذ هي جزءٌ من المحمول ها هنا. انتهى.

ولأجلِ الاحترازِ عن نحو الأمثلة المذكورة زاد الإمامُ في شرحهِ لـ«الإشارات»(٢) قَيْدَ: بِكُلِّيته.

ولأجلِ أنَّ التحقيق أن المحمول هو مجموعُ الظرف المستقِرِّ قال المحقق في شرحه لـ«الإشارات» في رسم العكس المستوي: والقيدُ الذي زاد فيه الفاضل الشارح _ وهو قوله: أن يجعل المحمول بكليته.. إلى آخره _ لا حاجة إليه، فإن بعض المحمول لا يكون محمولاً وبعضَ الموضوع لا يكون موضوعاً، واشتباهُ المحمول بجزئه (٣) في المثال المشهور، وهو قولنا: لا شيء من الحائط في الوتد، وما يجري مجراه، لا يقع لمن له فطانةٌ (١٠).

هذا، ومن هنا يظهر أن ما وقع في بعض العبارات _ من أن قياسَ المساواة ما وقع متعلّق محمولِ صُغراه موضوع الكبرى _ تسامحٌ نظراً إلى اللفظ، حيث إنَّ نحوَ مساوٍ و(٥)هو الجزاء مجاوِزٌ(١) من قِبَل التسمية الجزء باسم الكلِّ.

⁽۱) في (ش): «سرير».

⁽٢) تقدم التعريف به قريباً.

⁽٣) في (ن): «واشتباه المحمول بجزئيه»، وفي (ش): «والتشبيه المحمول بجزئه». والمثبت من مطبوع «شرح الإشارات» للطوسي.

⁽٤) انظر: «شرح الإشارات والتنبيهات» لنصير الدين محمد بن الحسن الطوسي (ص: ٣٢١).

⁽٥) الواو من (ن).

⁽٦) في (ش): «ومجاز».

فتلَخَّصَ: أن الآية دالةٌ على أنه تعالى لا مثلَ له على الوجهين: جَعْلِ الكاف زائدةً، وجَعْلِها غيرَ زائدةٍ، وبالله التوفيق.

قال المؤلِّف أبقاه الله في عافية شاملةٍ بمَنِّه وكرمه آمين:

وكان الفراغُ من نسخِ هذه النسخةِ العظيمةِ يومَ الجمعة آخرَ جمادى الثاني الله الذي هو من شهور سنة أربعةٍ وتسعين وألفٍ، على يد ناسخِها أفقرِ العباد إلى الله تعالى المتعال أبو^(۱) بكرٍ ابنِ المرحوم الحاج إبراهيم العتال، غفر الله له وللمسلمين آمين.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم (٢).

* * *

⁽١) قوله: «أبو» كذا وقع بالرفع، وهو جائز على حمله على الحكاية، والجادة: (أبي).

⁽٢) من قوله: «قال المؤلِّف أبقاه الله..» إلى هنا جاء بدلاً منه في نهاية النسخة (ن): «قال شيخنا المؤلف قدس الله سره العزيز وجعله في أعلا عليين مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين: بيض وحرر يوم (١٣) ربيع الأول سنة (١٠٩٢). انتهى».